Biannual Research Journal
AL-IDAH
Published by
SHAYKH ZAYED ISLAMIC CENTRE
UNIVERSITY OF PESHAWAR
PESHAWAR PAKISTAN
ISSN (Print) : 2075-0307
ISSN (Online) : 2664-3375
OPEN ACCESS
www.al-idah.pk
VOL:43 ISSUE:II
July-Dece 2025

# حذف الحروف وأثره في توجيه المعنى التفسيري للقراءات القرآنية

## *The Omission of Letters and Its Impact on Guiding the Interpretive Meaning of Qurʾānic Readings*

***Issue:*** *https://www.al-idah.pk/index.php/al-idah/issue/view/43*
***URL:*** *https://www.al-idah.pk/index.php/al-idah/article/view/954*
***Article DOI:*** *https://doi.org/10.37556/al-idah.043.02.0954*

***Author (s):***
***Duha Abdul Diab***
*Professor, Hadith and its Sciences, Department of Islamic Studies - Faculty of Sharia and Law - Imam Abdul Rahman bin Faisal University, Dammam, KSA, Email*: *duha.abd.thiab@tech.imamaladham.edu.iq*
***Lamis Abdullah Khalil***
*M.Phil Scholar, Hadith & Its Sciences, Faculty of Sharia and Law, Imam Abdulrahman bin Faisal University , Dammam, KSA, Email*: *lemees.abdullah@imamaladham.edu.iq*

***How to Cite*** **:** *Duha ʿAbd Dhiyāb and Lamīs ʿAbdullāh Khalīl 2025. The Omission of Letters and Its Impact on Guiding the Interpretive Meaning of Qurʾānic Readings. Al-Idah . 43, -2 (Dec. 2025), 73 - 102.*

***Publisher*** **:** *Shaykh Zayed Islamic Centre, University of Peshawar, Al-Idah . 43, -II (Dec. 2025), 73 - 102.*

***Article History:***

| | |
|---|---|
| ***Received on:*** | ***13 – Oct - 2025*** |
| ***Accepted on:*** | ***05 – Dec- 2025*** |
| ***Published on:*** | ***31 – Dec- 2025*** |

This work is licensed under a Creative Common Attribution 4.0 International License
Author(s) declared no conflict of interest

Abstract & Indexing
Islamic Research Index
Australian Islamic Library
Crossref
DOAJ Directory of Open Access Journals
International Scientific Indexing
Index Copernicus International

***Abstract***

*This study investigates the phenomenon of letter omission (ḥadhf al-ḥurūf) in Qurʾānic readings and its role in directing interpretive meanings and generating multiple semantic nuances. The research demonstrates that such omissions are not merely phonetic or lexical variations but constitute a rhetorical device that enriches exegesis and deepens semantic understanding. The study further highlights the diversity of scholarly positions regarding this phenomenon, ranging from preference and explanation to defense, reflecting the nuanced approaches of classical commentators.*

*The analysis concludes that the omission of letters serves as evidence of the Qurʾān's linguistic and rhetorical inimitability (iʿjāz), illustrating its semantic breadth and depth. By examining the implications of these variations in recitation, the study underscores their significant contribution to both the sciences of Qurʾānic readings (Qirāʾāt) and exegetical interpretation (tafsīr), demonstrating the intricate interplay between phonetic features and meaning in the Qurʾānic text.*

***Keywords:*** *Letter Omission; Qurʾānic Readings (Qirāʾāt); Exegesis (Tafsīr); Semantic Variation; Qurʾānic Inimitability (Iʿjāz); Rhetorical Devices.*

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، نحمد الله سبحانه وتعالى الذي بيده كل شيء سبحانه لا إله إلا هو، نشكره في كل حين، ونشهد أن سيدنا رسول الله مُحَمَّد بن عبد الله خاتم الرسل عليه أفضل الصلاة والسلام، أما بعد.

فهذا بحث في حذف الحروف وأثرها على توجيه المعنى التفسيري للقراءات القرآنية أتمنى أن ينال إعجابكم ونرجو من الله عز وجل أن يوفقنا وإياكم الى ما يحب ويرضى في بحثي هذا بدأت في بعض المصطلحات الهامة المتعلقة بالبحث الذي تكلمت فيه عن اختلاف القراء في حذف الحروف وإثباتها في القراءات القرآنية، وذكرت توجيهها وما يخصها من معاني، مع ذكر اقوال المفسرين فيها، ومما دفعني الى ذلك رغبتي في معرفة الناس حكمة اختلاف القراءات بين الإسقاط والإثبات.

اقتصرت في هذا البحث على الاختلاف بين القراء السبعة فقط، الذين وجدت من المهم أن أذكرهم ورواتهم وهم نافع بن أبي نعيم وراوياه قالون وورش ابن كثير الداري وراوياه البري وقنبل، أبو عمرو البصري وراوياه الدوري والسوسي ابن عامر الشامي ورواته هشام وابن ذكوان، عاصم بن أبي النجود وراوياه شعبة وحفص، حمزة الزيات ورواته خلف البزار وخلاد والكسائي ورواته الحارث وحفص الدوري.

وتناولت في هذا البحث اختلاف القراءات في الحروف فقط ولم أتطرق الى حذف الكلمات أما في الترجمة فكان منهجي أني لم أترجم للصحابة والتابعين والعلماء المعروفين واقتصرت على ترجمة القراء ومن هم غير المعروفين، وذكرت في المبحث الثاني اختلاف القراء في أربعة امثلة واقتصرت على حذف المتواتر ولم أتطرق الى حذف الشاذ، لأن في رأيي معرفة المتواتر يسبق معرفة الشاذ، إذ أن القراءات المتواترة نقرأ بها في تلاوتنا للقرآن الكريم وفي صلواتنا.

**اشكالية البحث وأسئلته:**

تتمثل إشكالية البحث في بيان أثر حذف الحروف وإثباتها في القراءات القرآنية المتواترة على توجيه القراءات وتنوع الدلالة التفسيرية، وبيان منهج المفسرين في التعامل مع هذا الاختلاف ويتمحور السؤال فيه :

١- الأسس اللغوية والقرائية التي يقوم عليها حذف الحروف وإثباتها في القراءات القرآنية المتواترة، وكيف وجهها المفسرون؟

٢- ما أثر حذف الحروف وإثباتها في اختلاف المعاني التفسيرية، وما موقف المفسرين من هذا الاختلاف في ضوء قواعد التوجيه والاحتجاج بالقراءات؟

**أهمية البحث**

١. يبرز البحث الأثر الدلالي واللغوي لاختلاف القراءات القرآنية في حذف الحروف وإثباتها، ويكشف عن دور هذا الاختلاف في توسيع آفاق التفسير وإثراء المعنى، بما يعزز الدراسات اللسانية القرآنية في البحث الأكاديمي المعاصر.

٢. يسهم في ضبط منهج المفسرين في التعامل مع القراءات المتواترة والشاذة، ويبين حدود التوجيه اللغوي والتفسيري لها، مما يخدم الدراسات المقارنة في علوم القرآن والتفسير.

**أهداف البحث**

٣. دراسة مواضع حذف الحروف وإثباتها في القراءات القرآنية المتواترة، وبيان توجيهها اللغوي وأثرها في المعنى التفسيري.

٤. تحليل مواقف المفسرين من القراءات القرآنية وطرائق توجيههم لها، مع إبراز المنهج العلمي المعتمد في الترجيح أو الدفاع أو الاستعراض.

**المبحث الأول: التعريف بمصطلحات البحث، وموقف المفسرين من القراءات القرآنية ويقع في مطلبين، المطلب الأول: التعريف بمصطلحات البحث:**

**أولا: تعريف الحذف لغة واصطلاحا**

الحذف لغة: حذف الشيء يحذفه حذفاً: قطعه من طرفه، والحَجَّامُ يَحْذفُ الشعر من ذلك[١].

وعند الأزهري رحمه الله:" تحذيف الشعر تطريره وتسويته، وإذا أخذتَ من نواحيه ما تسويه به فقد حذفته"[٢].

وفي الصحاح: حذف الشيء إسقاطه، والحذافة: ما حذفته من الاديم وغيره[٣].

اصطلاحا الحذف اصطلاحا له ثلاثة معاني[٤]:

**الأول**: هو أحد أضرب التسهيل[٥] التي هي بين بين والبدل والحذف.

**الثاني**: هو أحد أنواع الوقف على الكلمة الصحيحة ويكون في أربعة مواضع:

حذف التنوين من المرفوع والمجرور نحو: (كريم ومكنون) في قوله تعالى:

" ﴿إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾ الواقعة: ٧٧ و قوله : ﴿فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ﴾ الواقعة: ٧٨

حذف صلة هاء الضمير نحو : ربهُ وبه) في قوله تعالى:﴿بَلَىٰٓ إِنَّ رَبَّهُۥ كَانَ بِهِۦ بَصِيرًا﴾ الانشقاق:١٥

حذف صلة ميم الجمع " قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ ۖ لَا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا ٱهْتَدَيْتُمْ ۚ إِلَى ٱللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ المائدة: ١٠٥ حذف الياءات الزوائد نحو "قوله تعالى:﴿فَأَمَّا ٱلْإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَكْرَمَنِ﴾ الفجر: ١٥ ، و ﴿وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَهَٰنَنِ﴾ الفجر:١٦

الثالث: هو عبارة عن إسقاط أحد حروف الهجاء الخمسة، ويكون على ثلاثة أقسام[٦]:

- ❖ حذف الاختصار: وهو ما لا يختص بكلمة دون مماثلتها فيصدق بما تكرر من الكلمات وما لم يتكرر منها وذلك تحذف الألف في "قوله تعالى: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢﴾ الفاتحة: ٢ " ومواضع أخرى.
- ❖ حذف الإشارة وهو ما يكون موافقا لبعض القراءات بالإشارة إلى قراءة اخرى كقرا...حذف الإشارة وهو ما يكون موافقا لبعض القراءات بالإشارة إلى قراءة اخرى كقراءة أبي عمرو "وإذْ وعدْنا" بحذف الألف والباقون بإثباتها[٧] " قال تعالى:﴿وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ البقرة:٥١ .

❖ حذف الاقتصار: هو ما اختص بكلمة او كلمات دون نظائرها مثل كلمة " قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُخۡلِفُ ٱلۡمِيعَادَ ٩ ﴾ آل عمران: ٩ ، و ﴿إِنَّكَ لَا تُخۡلِفُ ٱلۡمِيعَادَ ١٩٤ ﴾ آل عمران: ١٩٤ " اثبتت بآل عمران، وبعدة مواضع أخرى، وحذفت في موضع الأنفال " قال تعالى: ﴿وَلَوۡ تَوَاعَدتُّمۡ لَٱخۡتَلَفۡتُمۡ فِي ٱلۡمِيعَٰدِ ﴾ الأنفال: ٤٢

**ثانيا: تعريف الحرف لغة واصطلاحا:**

لغة – حرف كل شي طرفه وشفيره وحده ومنه حرف الجبل، وهو أعلاه المحدد.

والحرف واحد حروف التهجي، والحرف: الناقة الضامرة الصلبة، قَالَ تَعالَى: " قال تعالى:﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعۡبُدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ حَرۡفٖ ﴾ الحج: ١١ ، أي على وجه واحد[٨].

وعند ابن فارس[٩]: حد الشَّيء، والْعُدُولُ، وتَقْدير الشَّيء[١٠] .

وحرف الشيء حرافة صار لاذعا للفم واللسان[١١] .

واصطلاحا الحرف عند المقرئين يستعمل بمعنيين:

**الأول** الكلمة القرآنية المختلف فيها بين القراء، تقرأ على وجوه من القرآن[١٢] .

**الثاني**: القراءة [١٣]

قال مكي:" فأما قول الناس: قرأ فلان بالأحرف السبعة، فمعناه أن قراءة كل إمام تسمى حرفاً"[١٤].

وقال الخليل جامعا بين المعنيين "كل كلمة تقرأ على وجوه من القرآن تسمى حرفا "[١٥]

وقال ابن جني:" ومن هذا قيل فلان يقرأ بحرف أبي عمرو وغيره من القراء؛ وذلك، لأن الحرف حد ما بين القراءتين وجهته وناحيته، ويجوز أيضا أن يكون قولهم حرف فلان يراد به حروفه التي يقرأ بها أي القارئ يؤديها بأعيانها من غير زيادة ولا نقص فيها"[١٦].

**ثالثا: تعريف التوجيه لغة واصطلاحا:**

لغة: مادة وجه في لسان العرب ووجه إليه كذا: أرسله، ووجهته في حاجة، ووجهت وجهي لله وتوجهت نحوك وإليك[١٧].

ويقال واجهت فلانا أي جعلت وجهي تلقاء وجهه، ويقال للقصد الوجه، وللمقصد جهة ووجهة وهي حينما نتوجه للشيء[١٨] ، "قال تعالى: ﴿وَلِكُلّٖ وِجۡهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَاۖ ﴾ البقرة: ١٤٨، وهو أصل واحدٌ يَدُلُّ على مقابلة لشيء، والْوَجْهُ مستقبل لكُلِّ شيءٍ. يُقَالُ وجه الرَّجُلِ وغيره، وربَّما عبر عنِ الذَّات بالْوَجْه[١٩] .

وَالتوجيه هو ايراد الكلام على وجه يندفع به كلام الخصم، وقيل: عبارة عن وجه ينافي كلام الخصم[٢٠] .

اصطلاحا: "ويقصد به تبيين وجه قراءة ما والإفصاح عنه، باعتماد أحد الأدلة الإجمالية للعربية من نقل وإجماع وقياس واستصحاب حال وغيرها"[٢١].

ولمصطلح التوجيه مرادفات ذكرها أئمة العربية ممن راموا تبيين وجوه القراءات والإيضاح عنها، ومنها ":(التعليل) و (التخريج) و (التأويل) و (الإيضاح) و (الاحتجاج) و (الحجة) و (الانتصار)"[٢٢].

والتوجيه هو علم يبحث فيه عن ماهية القراءات ببيان علّلها وتوجيهها من حيث اللغة والإعراب[٢٣].

**رابعا: تعريف القراءات لغة واصطلاحا:**

لغة: جمع قراءة، وهي مصدر قرأ، وهي الجمع والضم، يقال: ما قرأت الناقة جنينا أي لم تضم رحمها على ولد[٢٤].

قال ابن الأثير[٢٥]: كل شيء جمعته فقد قرأته، وسمي القرآن قرآنا لأنه جمع القصص، والأمر والنهي والوعد والوعيد والآيات والسور بعضها إلى بعض[٢٦].

اصطلاحا جمع قراءة، وهي مصدر قرأ قراءة وقرآنا بمعنى تلا تلاوة، وهي في الأصل بمعنى الجمع والضم، تقول: قرأت الماء في الحوض أي جمعته فيه، وسمي "القرآن" قرآنا؛ لأنه يجمع الآيات والسور ويضم بعضها إلى بعض[٢٧] ، قال تعالى: ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُۥ وَقُرْءَانَهُۥ ﴾ القيامة: ١٧ أي جمعه وقراءته[٢٨].

وعرف أيضاً بأنه: " علم يعرف به كيفية النطق بالكلمات القرآنية، وطريق أدائها اتفاقا واختلافا مع عزو كل وجه لناقله"[٢٩] .

أو هو "علم بكيفيات اداء كلمات القرآن الكريم من تخفيف، وتشديد، واختلاف الفاظ الوحي في الحروف"[٣٠].

قال الدمياطي هو: "علم يعلم منه اتفاق الناقلين لكتاب الله تعالى واختلافهم في الحذف والإثبات والتحريك والتسكين والفصل والوصل، وغير ذلك من هيئة النطق والإبدال وغيره من حيث السماع"[٣١] .

**المطلب الثاني: موقف المفسرين من القراءات وتوجيهها**

كان مفسرون القرآن الكريم مواقف عدة تجاه القراءات القرآنية فمنهم من طعنوا القراءات المتواترة، ومنهم من رجحوها، ومنهم من دافع عنها، أما القراءات الشاذّة فهم يقفون بين مؤيد ومعارض[٣٢].

فنحن نجد الإمام الطبري رحمه الله له أسانيد متصلة ببعض القراء إلا أن له موقف مع القراءات في تفسيره فتجد ضمن تفسيره ما قد يفيد رفضه لبعض القراءات المتواترة.

فهو يرجح ويفاضل بين القراءة المتواترة واخرى مثلها وهناك الكثير من الأمثلة على ذلك، نذكر منها – "قوله تعالى: ﴿ قَالَ وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِۦٓ إِلَّا ٱلضَّآلُّونَ ﴿٥٦﴾ ﴾ الحجر: ٥٦

قال الطبري رحمه الله : اختلف القراء في قراءة لفظة ( يقنط ) فقرأ قراء المدينة –نافع بن ابي نعيم وابي جعفر– والكوفة –عاصم بن ابي النجود، وحمزة بن حبيب الزيات، وعلي بن حمزة الكسائي– ( يقنط) بفتح النون إلا الأعمش[٣٣] ، والكسائي[٣٤] ، " فقرأوها بكسر النون (يقنط)[٣٥] ، فكسرها أولى أما الفتح فلا يعرف ذلك من كلام العرب"[٣٦] ،فالطبري جعل أولوية الصواب لكسر النون (يقنط) وهي قراءة البصريين– و يراد بهم أبو عمرو بن العلاء البصري و يعقوب– والكسائي وخلف[٣٧] .

وفي قوله تعالى: قال تعالى:﴿ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَمَا يَخۡدَعُونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمۡ وَمَا يَشۡعُرُونَ ٩ ﴾ البقرة: ٩

وقد ذكر الطبري رحمه الله أن فيها قراءتين، قرأ الحرميان –ويراد بهم عبد الله بن كثير، ونافع بن أب نعيم– وأبو عمرو[٣٨] ، ( وما يُخادعون ): بالألف مع ضم الياء وفتح الخاء وكسر الدال والباقون بغير الف مع فتح الياء والدال[٣٩] .

قال الطبري رحمه الله: " الواجب أن يكون الصحيح من القراءة وما يخدعون، دون (يخادعون)؛ لأن لفظ المخادع غير موجب تثبيت خديعة على صحة ولفظ خادع موجب تثبيت خديعة على صحة، ولا شك أن المنافق قد أوجب خديعة الله لنفسه بما ركب من خداعه ربه ورسوله والمؤمنين بنفاقه فلذلك وجبت الصحة لقراءة وما يخدعون وأخذ يسوق الأدلة على ذلك"[٤٠]

فالطبري جعل أولوية الصواب بدون ألف (يخدعون) وهي قراءة ابن عامر والكوفيون.

أما الإمام القرطبي رحمه الله: فكان له مواقف متعددة من القراءات: استعراض القراءات القرآنية المتواترة الواردة في اللفظ دون ترجيح ولا تعقيب ولا بيان، وهو هنا وقف موقفا وسطا فلم يطعن في القراءات ولم يدافع عنها بل أوردها دون تعليق أو تعقيب[٤١].

وأحيانا استعرض القراءات المتواترة في اللفظ مع ذكر مقالات العلماء فيها، ثم ترجيح بعضها استنادا إلى ما تحمله من معان عظيمة تتفق مع جلال الله وعظمته، وهو في موقفه هذا رجح بعض القراءات المتواترة على بعض وهو اجتهاد منه، والمجتهد إذا أخطأ فله أجر الاجتهاد، فهو بلا شك قد أخطأ لأن القراءة سنة متبعة يأخذها الآخر عن الأول ولا مجال فيها للرأي والإجتهاد والله أعلم[٤٢].

وأحيانا أخرى استعر ض القراءات والرد على من خطّأ القراءة مع توجيهها والدفاع عن قارئها، وهو في موقفه هذا وقف وقفة محمودة جدا وهي إيراد القراءة والدفاع عنها وعن قارئها مع التوحيد[٤٣] .

والإمام القرطبي رحمه الله بمواقفه الثلاثة كان من جملة المفسرين المدافعين عن القراءات، فمن جهة هو الغالب ومن جهة يعتبر من المرجحين، وسنذكر بعض الأمثلة التي تدل على موقفه:

ففي قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ سَوَآءٌ عَلَيۡهِمۡ ءَأَنذَرۡتَهُمۡ أَمۡ لَمۡ تُنذِرۡهُمۡ لَا يُؤۡمِنُونَ ٦ ﴾ البقرة: ٦

فنجد أن ذكر اختلاف القراء في لفظة "أأنذرتهم" بتخفيف الهمزة الأولى وتسهيل الثانية وروي عن ابن محيصن[٤٤] أنه قرأ (أنذرتهم) بهمزة واحدة[٤٥] ، وروي عن ابن اسحاق[٤٦] أنه قرأ (أا أنذرتهم) بتحقيق الهمزتين[٤٧] وإدخال ألف بينهما[٤٨] ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي (أأنذرتهم) بتحقيق الهمزتين[٤٩] ،ثم أردف كلامه قائلا : "ويجوز تخفيف الهمزة الأولى لكن في هذا المثال عقب بقوله رديء، ويجوز تخفيف الهمزتين"[٥٠]

ونرى في هذا المثال أن الإمام القرطبي يستعرض القراءات دون تعقيب أو توجيه أو ترجيح.

وفي قوله تعالى: "﴿ مَٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ ﴾ " (الفاتحة: ٤ )، بعد أن ذكر قراءة مُحَمَّد بن السميفع[٥١] (مالك) وفيه أربع لغات "مالك وملك وملك ومليك"[٥٢]

وروي عن نافع [٥٣] إشباع الكسرة[٥٤] في ملك فيقرأ (ملكي) على لغة من يشبع الحركات . [٥٥]

ثم ذكر اختلاف العلماء أيهما أبلغ (مالك) أم (ملك) على أن القراءتان مرويتان عن النبي لا الله وأبي بكر وعمر ، وقيل : (ملك) أعم وأبلغ من (مالك) إذ أن كل ملك مالك وليس كل مالك ملكًا ولأن أمر الملك نافذ على المالك في ملكه، حتى لا يتصرف إلا عن تدبير الملك.[٥٦]. وأخذ القرطبي يسوق الأقوال والتوجيهات على ذلك.

أما الإمام أبو حيان رحمه الله فكان موقفه من القراءات غرة بيضاء في تفسيره حيث اتبع فيه منهجا سليما فكان بصيرا بالقراءات وتوجيهها ومنهجه هذا لم يحد عنه قيد أنملة، وأكثر من الكلام على القراءات في تفسيره لأنه يرى أنها من أهم ما يحتاج إليه المفسر إذ يستعان بها على توضيح المعنى. وسنذكر من الأمثلة ما يوضح موقفه هذا :

منه قوله تعالى:" ﴿ وَلَقَدۡ مَكَّنَّٰكُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَجَعَلۡنَا لَكُمۡ فِيهَا مَعَٰيِشَۗ قَلِيلٗا مَّا تَشۡكُرُونَ ١٠ ﴾ الأعراف: ١٠ "

بعد أن ذكر قراءة الجمهور لفظة (معايش) بالياء على أنها (القياس)[٥٧] ، والوجه الثاني (معائش) بالهمزة بدل الياء[٥٨]، وقرأ الأعرج [٥٩] وزيد بن علي[٦٠] والأعمش وخارجة عن نافع وابن عامر[٦١] في رواية ( معائش) بالهمز[٦٢] وليس بالقياس لكنهم ردوه وهم ثقات فوجب قبوله.

ثم ذكر المخالفين ومنهم الزجاج رحمه الله [٦٣] الذي ذكر: ان نحاة البصرة تزعم أن همزها خطأ ولا أعلم لها وجها إلا التشبيه بصحيفة وصحائف، ولا ينبغي التعويل على هذه القراءة[٦٤].

وبهذا نجد أن أبا حيان رحمه الله رد على ذلك بعدة أدلة منها:

أن هذه القراءة نقلت عن ثقات منهم ابن عامر ، وقد أخذ القرآن عن المغيرة وأبي الدرداء عن عثمان قبل ظهور اللحن[٦٥] ، وقرأ بها الأعرج وهو من أهل الفصاحة والضبط والفقه، فيجب قبول ما نقلوه إلينا ولا مبالاة لمخالفة أهل البصرة ولسنا متعبدين بأقوالهم[٦٦].

وقد تعرض المازني[٦٧] بقوله أن أصل أخذ هذه القراءة عن نافع ولم يكن يدري ما العربية[٦٨].

فرد عليه الإمام أبو حيان رحمه الله بقوله : "أن هذا الكلام ليس صحيحا لأن هذه القراءة نقلت عن ابن عامر والأعرج وزيد بن علي والأعمش وقوله أن نافع لم يكن يدري بالعربية فشهادة على النفي، إذ أنه فصيح متكلم بالعربية ناقل للقراءة المتواترة عن العرب الفصحاء"[٦٩].

نجد أن موقف أبو حيان رحمه الله يدل على تقديسه للقراءة المتواترة وعدم قبوله الكلام الطاعن فيها ولو صدر عن جمع كبير، وهو يرى أن التطاول عليها قد يؤدي الى الكفر، ولم يكن يرجح بين قراءتين لأنهما ثابتتان عن النبي (ﷺ) ولا وجه لترجيح قراءة على أخرى، وكان ينكر على المفسرين والنحويين الذين يرجحون بين القراءات.

- **أما موقفهم من القراءات الشاذة**

نجد أن الإمام الطبري رحمه الله يذكر القراءة الشاذة في تفسيره بعد استعراض المتواترة [٧٠]، ويبين سبب شذوذ القراءات الشاذة التي يذكرها مع الحكم عليها. وفي استعراضه لأسباب الشذوذ استند الى سببين هما[٧١] .

الأول: خروج القراءة عن قراءة إجماع القراء. والثاني: مخالفتها رسم مصاحف المسلمين[٧٢]، و يفترض بعض القراءات افتراضا ثم يعطيها حكما مناسبا.

ويتبين من خلال مناقشته لبعض القراءات الشاذة أن ضابط القراءة الصحيحة[٧٣] يكون بالإجماع ويقصد بذلك إجماع القراء مجمع عليها" و "إقامة الحجة" و" إجماع المسلمين" وغير ذلك من الألفاظ التي قامت مقام التواتر عنده لأن التواتر مصطلح حدده العلماء بعد عصر الإمام الطبري.

وسنذكر مثالا يبين موقفه في قوله تعالى:" ﴿ خَتَمَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ۖ وَعَلَىٰٓ أَبْصَٰرِهِمْ غِشَٰوَةٌ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾ ﴾ البقرة: ٧ "

إذ قال رحمه الله : " إن رفع (غشاوة) هي قراءة متواترة وهي قراءة جميع القراء[٧٤]، ونصبها قراءة شاذة [٧٥]وإن كان لها وجه في العربية، فلا يجوز لأحد القراءة بها، وهي خارجة عن قراءة الجماعة فهي شاذة مردودة .

أما الإمام القرطبي رحمه الله يذكر في تفسيره القراءات الشاذة ويوجهها ويستدل بها على قوة المعنى أو تأييد معنى قراءة متواترة

ومثاله على ذلك قوله تعالى : "﴿ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۚ ﴾" آل عمران: ٨٠

قرأ ابن عامر وعاصم[٧٦] وحمزة (**ابن الجزري : ١\١٩٦١،٢٦٣**) (ولَا يأْمركُم ).

بالنصب عطفا على (يؤتيه) وقرأ الباقون بالرفع على الاستئناف[٧٧] ، والقطع من الكلام الأول فيه ضمير اسم الله تعالى ويقوي هذه القراءة أن في مصحف عبد الله ولن يأمركم) والضمير أيضا الله عزوجل [٧٨].

ويذكر أبو حيان رحمه الله القراءات الشاذة مع توجيهها وإن كان لها وجه في اللغة، أو يعتبرها قراءة تفسيرية (٩) ، ومثاله على ذلك قوله تعالى:

منه قوله تعالى :" ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدۡعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ عِبَادٌ أَمۡثَالُكُمۡۖ فَٱدۡعُوهُمۡ فَلۡيَسۡتَجِيبُواْ لَكُمۡ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ١٩٤ ﴾ " الأعراف: ١٩٤

قال أبو حيان رحمه الله :" قرأ ابن جبير (إن) مخففة و ( عبادا أمثالكم بفتح الدال واللام[٧٩] ، واتفق المفسرون على إن (أن) هي النافية، أعملت عمل الحجازية فرفعت الإسم ونصبت الخبر ، والمعنى بهذه القراءة حقير الأصنام ونفي مماثلتهم للبشر إذا هم جمادات لا تعقل وأخذ يذكر الخلاف في إعمال إن إعمال الحجازية بين نحاة البصرة والكوفة، ويقول أن هذه القراءة تتخرج على هذه اللغة و تتأول في تأويل المخالفين"[٨٠]

**المبحث الثاني: نماذج في حذف الحروف واثباتها وتوجيهها في القرآن الكريم "نماذج مختارة "**

سأتطرق في هذا المبحث عن بعض مواضع اسقاط الحروف وإثباتها في القرآن الكريم مع ذكر حجج الإسقاط والإثبات وذكر أقوال المفسرين، وسأقتصر في هذا المبحث على القراءات المتواترة، ومن هذه المواضع:

**الموضع الأول: في قوله تعالى: " ﴿ لِيَأۡكُلُواْ مِن ثَمَرِهِۦ وَمَا عَمِلَتۡهُ أَيۡدِيهِمۡۖ أَفَلَا يَشۡكُرُونَ ٣٥ ﴾ "(يس: ٣٥ )**

**القراءة** : قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم (وما عملته) بإثبات الهاء على الأصل ولأنها ثابتة في المصحف)[٨١] ، وقرأ شعبة وحمزة والكسائي (عملت) بحذف الهاء[٨٢] .

حجة من قرأ ( عملته) أنه أتى بالكلام على أصل ما وجب، لأن الهاء عائدة على (ما) في صلتها، لأنها من أسماء النواقص التي تحتاج إلى صلة وعائد وحجة من قرأ ( عملت) أنه لما اجتمع في الصلة فعل وفاعل ومفعول خفف الكلمة بحذف المفعول، لأنه فضلة في الكلام[٨٣] .

وحجة من قرأ (بغير هاء) أنها كذلك رسمت في المصاحف فالهاء عائدة على (ما) و (ما) موصولة بمعنى الذى والضمير العائد اليها قد حذف استخفافا لطول الكلام، والتقدير والذي صلته فيكون معطوفا على (ثمره)، والمعنى ليأكلو من ثمره ومن الذي عملته أيديهم، وحذف الهاء من الصلة حسن، ويجوز أن تكون ما نافية فتكون حرفا فلا يكون لها موضع من الإعراب، وليس لها صلة لأنها ليس بإسم موصول، وحجة من قرأ بالهاء أن الهاء راجعة من الصلة الى الموصول[٨٤].

"ويقوي إثبات الهاء قوله تعالى "﴿كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَٰنُ﴾ " (البقرة: ٢٧٥ ) ولم يقل (يتخبط) يقل (يتخبط)، وحجة من حذف الهاء إجماع القراء على قوله ( مما عملت أيدينا أنعاما) ولم يقل (عملته) ( عملته)[٨٥]"

قال الطبري رحمه الله : "(وما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) في موضع خفض عطفا على الثمر، بمعنى: ومن الذي عملت، ومما عملته) الهاء في قراءتنا مضمرَة، لأن العرب تضمرها أحيانا، ولو قيل أن (ما) بمعنى المصدر يكون معنى الكلام ومن عمل أيديهم، ولو قيل: إنها بمعنى الجحد يكون معنى الكلام ليأكلوا من ثمره ولم تعمله أيديهم"[٨٦]. ووافقه ابن عطية[٨٧]

وقيل وما لم تعمله أيديهم من الزرع الذي أنبته الله تعالى لهم[٨٨].

وقال البغوي رحمه الله : " أن (ما) جاءت للنفي في قوله (وما عملته ، أي وجدوها معمولة ولم تعملها أيديهم ولا صنع لهم فيها"[٨٩] .

كما قال الزمخشري رحمه الله : " لك أن تجعل (ما) نافية على أن الثمر خلق الله ولم تعمله أيدى الناس ولا يقدرون عليه "[٩٠].

وذكر أبو حيان رحمه الله : أن قراءة (وما عملت ) تكون (ما) مصدرية، أي وعمل أَيْدِيهِمْ، وهو مصدر أريد به المعمول، فيعود إلى معنى الموصول[٩١] .

وقد ذكر أن قوله (وما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) في (ما) هذه أربعة أوجه، أحدها: أنها موصوله أي: ومن الذي عملته أيديهم من الغرس والمعالجة. والثاني: أنها نافيه أي: لم يعملوه هم، بل الفاعل له هو الله تعالى[٩٢] .

وقال ابن كثير رحمه الله : " أن قراءة ( وما عملته) تكون (ما) موصولة بمعني الذي، فيكون التقدير: ليأكلوا من ثمره ومما عملته أيديهم، أي: مما غرسوه ونصبوه "[٩٣] .

وقد ذكر السعدي رحمه الله : أن معنى "وما عملته أيديهم"، أي: ليس لهم فيه صنع، ولا عمل، إن هو إلا صنعة أحكم الحاكمين، وخير الرازقين[٩٤]. ، ووافقه أبو بكر الجزائري[٩٥] .

وكما قال ابن عاشور رحمه الله : " ويَجوز أن تكون (ما) في قوله "وما عملته أيْديهِم" موصولَةً معطُوفَةً على (ثمَره)، أَي ليأْكُلُوا من ثمر ما عملته أيديهم، فيكون إدماجا للإرشاد إلى إقامة الجنَّات بالخدمة والسقي والتعهد ليكون ذلك أوفر لأغلالها، وضمير عملته على هذا عائدٌ إلَى اسم الموصول، ويجوز أن تكون "ما" نافية، والضمير عائد إلى ما ذُكر من الحَبّ والنَّخيل والأعنَاب والمعنى: أن ذلك لم يخلقوه وهذا أَوفر في الامتنان[٩٦]"

وخلاصة القول: أن القراءة بحذف الهاء (عملت) ، تكون ( ما ) مصدرية بمعنى " الذي" أي والذي عمل، وقد قبل أن الهاء قد حذفت للتخفيف بسبب طول الكلام، والقراءة بإثبات الهاء ( عملته ) أن

ما فيها موصولة فيكون المعنى: ليأكلوا من ثمر ما عملته أيديهم) والهاء في ( عملته ) في قراءتنا مضمرة، والهاء عائدة على (ما) في صلتها، لأنها من أسماء النواقص التي تحتاج إلى صلة وعائد.

الموضع الثاني: في قوله تعالى " ﴿وَلَوْ جَعَلْنَٰهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَّقَالُوا۟ لَوْلَا فُصِّلَتْ ءَايَٰتُهُۥٓ ءَا۬عْجَمِىٌّ وَعَرَبِىٌّ﴾ " فصلت: ٤٤

القراءة : قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع وابن ذكوان (أأعجمي) بهمزة ممدودة، وقرأ حمزة والكسائي وشعبة (أأعجمي) بتحقيق الهمزتين، وقرأ حفص عن عاصم (ءاعجمي) بالتسهيل بين بين، وقرأ هشام (أعجمي) بهمزة واحدة ، أي قرأ هشام بحذف الهمزة الأولى والباقين بإثباتها[٩٧].

فأما قراءة هشام بهمزة على الخبر أي أنه جعل الكلام كله خبرا فيكون المعنى لولا فصلت آيات القرآن بعضه أعجمي وبعضه عربي، ومعنى القراءة بالإستفهام أنه على الإنكار لأنه قال (ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا منكرين؛ أقرآن أعجمي ونبي عربي)[٩٨] .

فالحجة لمن حقق: أنه أتى بالكلام على واجبه، لأن الهمزة الأولى للإنكار لقولهم، والتوبيخ لهم. والثانية ألف قطع، والحجة لمن أبدل أنه استثقل الجمع بين همزتين، والفرق بين الأعجمي والعجمي: أن الأعجمي الذي لا يتكلم بالعربية وإن كان عربي الأصل، والعجمي منسوب إلى العجم وإن كان فصيحا[٩٩].

قال الطبري رحمه الله : الصواب من القراءة في ذلك عندنا القراءة التي عليها قراء الأمصار وهي القراءة بتحقيق الهمزتين لإجماع الحجة عليها على مذهب الاستفهام[١٠٠] ، وكما قال النحاس رحمه الله: أي لو جعلنا القرآن أعجميا لأنكروا ذلك وقالوا أعرب مخاطبون بالعجمية فكان ذلك أشد لتكذيبهم[١٠١] .

وما ذهب اليه الماوردي: أن قراءة ( أعجميا) فيها وجهان: أحدهما: يعني بالأعجمي غير المبين وإن كان عربياً، والثاني بلسان أعجمي، وقراءة (ء اعجمي) فيها وجهان: أحدهما: كيف يكون القرآن أعجميا ومُحَمَّد ﷺ عربي و الثاني: كيف يكون القرآن أعجميا ونحن قوم عرب[١٠٢] .

وقد ذكر ابن العربي أن فيها عدة مسائل[١٠٣]:

"المسألة الأولى: في معْنى الْآية: وهُوَ أَنَّ اللَّه تَعَالَى أَرَادَ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لَوْ نَزَلَ بِاللُّغَة الْأَعْجَميَّة لَقَالَت قُرَيْش لمحمَّد: يا مُحَمَّدُ؛ إذَا أُرْسلْت إلَينَا به فَهلَّا فَصَّلْت آياته، أَي بينت وأَحكَمت.

الْمَسْأَلَةُ الثانيَة: أَعْجَميٌّ وعَرَبيٌّ التَّقْدير: أَنَّى يجتمع مَا يقولُونَ، أو ينتظم ما يأفكون؟ يسار أعجمي، والقرآن عربي فأنى يجتمعَان.

المسألة الثالثة: إن ترجمة القرآن بإبدال اللغة العربية فيه بالْفَارسيَّة جائزا لأَنَّ اللَّه تَعَالَى قال: ولو جعلناه قرآنا أَعجميا لقَالُوا) كذا لنفي أن يكون للعجمة إليه طَرِيق، فَكَيف يَصرف إلى ما نَهى الله عنه، فأخبر أنه لم ينزل به. وقد بيناه في مسائل الخلاف، وأوضحنا وأوه أن التبيان والإعجاز إنما يكون بلغة العرب،

فلو قلب إلى غير هذا لما كان قرآنا ولا بيانا، ولا اقتضى إعجازا، فلينظر لهنالك على التمام إن شاء الله لا ربَّ غيره، ولا خير إلا خيره" .

وقد ذكر ابن عطية رحمه الله : أن الأعجمي هو الذي لا يفصح عربياً كان أو غير عربي، والعجمي هو الذي ليس من العرب سواء فصيحا كان أو غير فصيح[١٠٤] .

وقد قيل أن من أثبت الإستفهام معناه: أكتاب أعجمي ورسول عربي ومن لم يثبت لم يثبت همزة استفهام فيحتمل أنه حذفها لفظاً وأرادها معنى[١٠٥].

واستدل به من منع وقوع المعرب في القرآن وهو استدلال مردود؛ لأن المعنى من السياق أكلام أعجمي ويكون المخاطب عربي[١٠٦].

وخلاصة القول: أن قراءة (أأعجمي) بالإستفهام على وجه الإنكار، وقراءة (أعجمي) بهمزة واحدة على أن الكلام يكون بمعنى الخبر، وقراءة (ءاعجمي) بالإبدال للتخفيف في قراءتها، والأعجمي هو الذي لا يفصح سواء كان عربيا أو لا، والعجمي هو غير العربي سواء كان فصيحا أو لا، وعلى قراءة الإستفهام يكون معناه أعرب مخاطبون بالعجمية وعلى قراءة حذف الهمزة الأولى يكون معناه الأعجمي غير المبين و إن كان عربياً، وعلى قراءة الإبدال يكون معناه كيف يكون القرآن أعجميا ونحن قوم عرب ، والله أعلم.

الموضع الثالث: في قوله تعالى: "﴿ وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾ ﴾" الشورى: ٣٠

القراءة : قرأ نافع وابن عامر (بما) بحذف الفاء وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام وقرأ الباقون فيما بإثبات القاء[١٠٧].

نقل الطبري رحمه الله : ما ذُكر عن نبي الله (ﷺ) أنه كان يقول: "لا يصيب ابن آدم خدش عود، ولا عثرة قدم، ولا اختلاج عرق إلا بذنب، وما يعفو عنه أكثر"[١٠٨].

و اعتبر الزجاج رحمه الله : أن إثبات الفاء أولى، إذ هي فاء الجزاء في جواب الشرط، وأما من حذفها فبنى على أن (ما) بمعنى (الذي)، أي: الذي أصابكم كان بسبب ما كسبته أيديكم، وذُكرت الأيدي تغليبا؛ إذ إن معظم الأفعال تباشر بها وتباشر[١٠٩]. ووافقه الشوكاني[١١٠]، والقنوجي[١١١] وابن عطية[١١٢].

يرى الثعالبي رحمه الله : أن قوله" وما أصابكم" يحتمل أن تكون "ما" شرطية أو موصولة، وعلى ذلك يصح حذف الفاء أو إثباتها. ومع إثباتها يظهر التلازم بين الذنب والمصيبة، أي: لولا كسب الأيدي ما نزلت المصائب، ومع الحذف يجوز التلازم أو عدمه، غير أن الآية تدل عليه في الحالين. وبين أن المصائب عقوبة على الذنوب، وأن الله يعفو عن كثير منها[١١٣].

ذكر الماوردي رحمه الله في معنى الآية وجهين: أحدهما أنها تشير إلى الحدود التي تقام على المعاصي، والثاني أنها تدل على ما يصيب الإنسان من البلاء في النفس والمال، عقوبة على الذنوب والخطايا[١١٤].

كما أشار أبو البقاء رحمه الله إلى أن حذف الفاء من جواب الشرط يكون حسنا إذا كان فعل الشرط بصيغة الماضي[١١٥]. ذكر القرطبي رحمه الله أن قراءة "فيما" بإثبات الفاء تفيد زيادة في الحرف، مما يعظم الأجر، ويرجح إثباتها في حال كون "ما" موصولة؛ إذ يصح معها الحذف والإثبات، إلا أن الإثبات أولى. أما إذا كانت "ما" شرطية، فلا يصح الحذف عند سيبويه، وإن أجازه الأخفش، مستدلًا بآية: "﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾"[١١٦].

ويعد إثبات الفاء أوضح في إفادة السببية، لذلك قرئت "فيما" بالفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط، فيفهم منه أن المقصود: "فهو بالذي كسبت أيديكم"[١١٧]وقرئت كذلك بدون الفاء، اكتفاء بما في الباء من دلالة على السببية[١١٨].

أما الألوسي رحمه الله : فبين أن المقصود بـ"فيما كسبت أيديكم" هو: فبسبب معاصيكم التي ارتكبتموها، و"ما" هنا موصولة في موضع المبتدأ، والمبتدأ إذا كان موصولًا وصلته جملة فعلية، فإن الفاء كثيرا ما تدخل على خبره لما فيه من معنى الشرط؛ إذ يشعر بأن الخبر مترتب عليه، ولهذا وردت الفاء في بعض القراءات. أما من قرأ بدون الفاء، فاعتمد على دلالة الموصول نفسه، حيث يكفي لإفادة هذا المعنى. ونقل عن ابن مالك أن اختلاف القراءتين يدل على أن "ما" موصولة، فجيء بالفاء مرة وأُسقطت أخرى لتفريق المشبه عن المشبَّه به[١١٩].

وخلاصة القول: إن "ما" في القراءتين موصولة، ومن قرأ بإثبات الفاء جعلها داخلة في خبر المبتدأ، وهو الأجود في البيان، لما فيه من زيادة حرفية تعظّم الأجر، إذ الحسنة بعشر أمثالها. وحذف الفاء جائز إذا سبق الفعل بصيغة الماضي، كما أن التلازم في المعنى حاصل في كلا القراءتين، وإن كان أوضح مع إثبات الفاء، ويفهم منه أن المصائب واقعة بسبب الذنوب.

الموضع الرابع: قَالَ تَعالَى: "﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُونُوٓاْ أَنصَارَ ٱللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَ لِلۡحَوَارِيِّـۧنَ مَنۡ أَنصَارِيٓ إِلَى ٱللَّهِۖ قَالَ ٱلۡحَوَارِيُّونَ نَحۡنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ ﴾ " الصف: ١٤

القراءة : قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ( كونوا أنصارا لله ) منونة، وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي (أنصار الله ) مضافا بحذف التنوين[١٢٠] .

ووجهها : من قرأ كلمة (أنصار" بالتنوين) في قوله تعالى: "كونوا أنصارا لله"، فقد حملها على أنها نكرة، والمعنى أن الله أمرهم بالدخول في نصرة دينه، أي: أن يبدؤوا هذا العمل في المستقبل، فالأمر موجه لمن لم يكن ناصرا بعد[١٢١].

أما من قرأها مضافة إلى اسم الجلالة، " كونوا أنصار الله"، فاحتج بأن المقصود الحثّ على الثبات على ما هم عليه من النصرة، كما جاء في قراءة عبد الله بن مسعود: "(أنتم أنصار الله)"، مما يدل على أنهم كانوا كذلك، وإنما طُلب منهم الاستمرار[١٢٢].

ويقرأ "أنصار الله" بالإضافة باعتبارها معرفة، بينما تُقرأ "أنصارا لله" بالتنوين على أنها نكرة، وكل من القراءتين له وجهه في اللغة والمعنى، فـ"أنصار" على وزن "أفعال"، مفردها "ناصر"، كقولنا "شاهد وأشهاد"، و"صاحب وأصحاب"[١٢٣].

وقد أجمع القراء على الإضافة في قوله تعالى: "﴿نحن أنصار الله﴾"، ولم يرد في هذا الموضع: "نحن أنصارا الله"، مما يرجح قراءة الإضافة هنا[١٢٤].

وذكر الطبري رحمه الله : إن القراءتين صحيحتان في المعنى، فكل من قرأ بإحداهما فهو مصيب، والمعنى: يا من آمنتم، اثبتوا على نصرة دين الله، كما ثبت الحواريون حين قال لهم عيسى: "﴿من أنصاري إلى الله﴾" ، أي من يعينني منكم في نصرة الله[١٢٥].

وأكد أبو منصور رحمه الله : أن القراءتين معناهما واحد[١٢٦] ، أما مكي بن أبي طالب رحمه الله : فبين أن إضافة "أنصار" إلى الله موافقة لقوله: "﴿نحن أنصار الله﴾" ، وهو اختيار أبي عبيد رحمه الله ، حيث رجح ما اجتمع عليه القراء. وأضاف أن "أنصار" جمع تكسير، فلا يعامل معاملة "ضاربين" مثلًا في التنوين والعمل، ولذلك كانت الإضافة أرجح. في حين أن من قرأ بالتنوين رأى أن هذا الاسم يشبه اسم الفاعل من حيث دلالته على المستقبل، فناسب التنوين[١٢٧].

كما ذكر القرطبي رحمه الله : أن قراءة "أنصارا لله" تفيد معنى الحث على النصرة بالسيف في مواجهة أعداء الله، في حين أن قراءة "أنصار الله" تدل على نصرة دينه. وقد قيل إن في الآية إضمارا، والتقدير: قل لهم يا مُحَمَّد: كونوا أنصار الله[١٢٨].

وقد بين ابن كثير رحمه الله : أن قول الحواريين: "﴿نحن أنصار الله﴾" يفهم منه أنهم أنصار النبي في تبليغ ما أُرسل به، ومعينوه على دعوته[١٢٩].

وأشار الشوكاني رحمه الله إلى أن رسم المصحف يتحمل القراءتين: "أنصار الله" بالإضافة، و"أنصارا لله" بالتنوين[١٣٠] ، ووافقه على ذلك القنوجي، مما يدل على أن كليهما قراءة معتبرة من حيث الرسم والمعنى[١٣١].

وفسر السعدي رحمه الله الأمر بالنصرة بأنه يشمل جميع الوسائل: القولية والعملية، مثل الدفاع عن دين الله، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ونشر العلم، ومواجهة أهل الباطل بالحجة والبرهان[١٣٢].

أما ابن عاشور رحمه الله : فقد ميز بين القراءتين من جهة دلالتهما اللغوية، فقراءة "أنصارا لله" بالتنوين واللام الجارة تفيد أن "أنصارا" اسم فاعل يدل على إحداث النصر لأجل الله، أي أنهم مأمورون بأن

يشرعوا في نصرة دينه، وأما قراءة "أنصار الله" بالإضافة، فـ"أنصار" فيها بمنزلة اللقب، كما في قوله تعالى: "﴿من أنصاري إلى الله﴾"، أي أنهم متصفون مسبقًا بهذه النصرة[١٣٣].

وخلاصة القول: أن القراءتين صحيحتا المعنى، ويفيدان معا الأمر بنصرة دين الله، فقراءة "أنصار الله" تفيد الثبات على ما هم عليه من نصرة سابقة، وقراءة "أنصارا لله" تشير إلى الدخول في هذا العمل وتجديد العهد به، فالأولى تفيد الاستمرار، والثانية تفيد الابتداء، وكلتاهما تثري المعنى وتكملانه.

**الخاتمة ونتائج البحث**

الحمد لله الذي هداني وسهل علي لتقديم هذا البحث المتواضع الذي بذلت فيه جهودا كثيرة وما كنا لنهتدي لولا اذ هدانا الله، ونسأل الله التوفيق وما توفيقي إلا بالله، وهذه أبرز النتائج التي توصلت إليها بعد كتابة هذا البحث:

- القراءات القرآنية تعلم كيفية نطق الكلمات والحروف بشكل متميز، وتعطي فصاحة الكلام لصاحبها.
- إن تنوع القراءات القرآنية أنتج أثراً في التفسير من ناحية المعنى.
- إن بعض المواضع التي يكون فيها اختلاف في القراءات يكون الغرض منها تيسيرا على كلام العرب.
- إن القراءة الصحيحة المتقنة قد تؤثر على المعنى التفسيري أيضا كتأثير التوجيه الصوتي في بعض الاختلافات بين قراءتين.
- يحدث الحذف اختلافا بين أراء المفسرين حال وقوعه ويعطي معانى متنوعة تبرز إعجازه.
- زيادة كل حرف في القرآن الكريم زيادة في الأجر والحسنات، والحسنة بعشر أمثالها.

This work is licensed under a Creative Commons Attribution 4.0 International Licence.

**الهوامش:**

١ لسان العرب، مُحَمَّد بن مكر مُحَمَّد الفضل جمال الدين ابن منظور ٧١١هـ)، دار احياء التراث العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة سنة (١٤١٩/١٩٩٩)، (٣/ ٩٤).

Lisān Al-ʿArab, Muḥammad Ibn Mukarram Ibn Al-Faḍl Jamāl Al-Dīn Ibn Manẓūr (T. 711 H), Dār Iḥyā' Al-Turāth Al-ʿArabī, Bayrūt, 3rd Ed., 1419 H / 1999 M, 3/94.

٢ تهذيب اللغة، مُحَمَّد بن أحمد بن الأزهري الهروي (ت: ٣٧٠هـ)، تح مُحَمَّد بيروت الطبعة دار إحياء التراث العربي )الأولى (١٤٢٢ هـ/٢٠٠١م، (٤/ ٢٧٠)

Tahdhīb Al-Lughah, Muḥammad Ibn Aḥmad Ibn Al-Azharī Al-Harawī (T. 370 H), Taḥqīq Muḥammad …, Dār Iḥyā’ Al-Turāth Al-ʿArabī, 1st Ed., 1422 H / 2001 M, 4/270.

٣ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، المؤلف: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت ٣٩٣هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين – بيروت، الطبعة: الرابعة ١٤٠٧ هـ – ١٩٨٧ م، (٤/ ١٣٤١).

Al-Ṣiḥāḥ: Tāj Al-Lughah Wa-Ṣiḥāḥ Al-ʿArabiyyah, Abū Naṣr Ismāʿīl Ibn Ḥammād Al-Jawharī Al-Fārābī (T. 393 H), Taḥqīq Aḥmad ʿAbd Al-Ghafūr ʿAṭṭār, Dār Al-ʿIlm Li-Al-Malāyīn, Bayrūt, 4th Ed., 1407 H / 1987 M, 4/1341–1342.

٤ معجم مصطلحات علم القراءات القرآنية وما يتعلق به، د. عبد العلي المسؤول، دار السلام للنشر والتوزيع القاهرة، مصر ، الطبعة الأولى (١٤٢٨هـ / ٢٠٠٧م) ، (١٧٠).

Muʿjam Muṣṭalaḥāt ʿIlm Al-Qirāʾāt Al-Qurʾāniyyah, ʿAbd Al-ʿAlī Al-Masʾūl, Dār Al-Salām, Al-Qāhirah, 1st Ed., 1428 H / 2007 M, Ṣ. 170, 219, 266, 271.

٥ التمهيد في علم التجويد ابن الجزري (ت (٨٣٣هـ)، تحقيق : الدكتور علي حسين، البواب، مكتبة المعارف – الرياض، الطبعة الأولى (١٤٠٥هـ/١٩٨٥م) (٥٦).

Al-Tamhīd Fī ʿIlm Al-Tajwīd, Ibn Al-Jazarī (T. 833 H), Taḥqīq ʿAlī Ḥusayn Al-Bawwāb, Maktabat Al-Maʿārif, Al-Riyāḍ, 1st Ed., 1405 H / 1985 M, Ṣ. 56.

6 معجم مصطلحات علم القراءات القرآنية، (١٧٠).

Muʿjam Muṣṭalaḥāt ʿIlm Al-Qirāʾāt Al-Qurʾāniyyah, Ṣ. 170

٧ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي (ت: ٣٢٤هـ)، تح: شوقي صيف، دار المتعارف – مصر، الطبعة الثانية (١٤٠٠هـ / ١٩٧٩م)، ( ١٥٥).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirāʾāt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī (T. 324 H), Taḥqīq Shawqī Ḍayf, Dār Al-Maʿārif, Miṣr, Al-Ṭabʿah Al-Thāniyah, 1400 H / 1979 M, Ṣ. 155.

٨ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، الجوهري (٤/ ١٣٤٢).

Al-Ṣiḥāḥ: Tāj Al-Lughah Wa-Ṣiḥāḥ Al-ʿArabiyyah, Al-Jawharī, 4/1342.

٩ سير أعلام النبلاء شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد الذهبي (ت: ٧٤٨ هـ)، دار الحديث القاهرة ، (٥/ ١٦٥).

Siyar Aʿlām Al-Nubalāʾ, Shams Al-Dīn Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Al-Dhahabī (T. 748 H), Dār Al-Ḥadīth, Al-Qāhirah, 5/165.

١٠ معجم مقاييس اللغة، أحمد بن فارس الرازي تح عبد السلام مُحَمَّد هارون دار الفكر،(٢/ ٤٢ ).

Muʿjam Maqāyīs Al-Lughah, Aḥmad Ibn Fāris Al-Rāzī, Taḥqīq ʿAbd Al-Salām Muḥammad Hārūn, Dār Al-Fikr, 2/42.

١١ المعجم الوسيط إبراهيم مصطفى وآخرون، دار الدعوة، (١/ ١٦٧).

Al-Muʿjam Al-Wasīṭ, Ibrāhīm Muṣṭafā Wa-Ākharūn, Dār Al-Daʿwah, 1/167.

١٢ معجم مصطلحات علم القراءات القرآنية وما يتعلق به، المسؤول، ( ٢٦٦).

Muʿjam Muṣṭalaḥāt ʿIlm Al-Qirāʾāt Al-Qurʾāniyyah Wa-Mā Yataʿallaqu Bihi, Al-Masʾūl, Ṣ. 266.

١٣ المصدر نفسه ، (٢٦٦).

Al-Maṣdar Nafsuhu, Ṣ. 266.

١٤ الإبانة عن معاني القراءات، أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي (ت: ٤٣٧هـ)، تح : الدكتور عبد الفتاح اسماعيل تلبي، دار النهضة للطبع والنشر ،( ٤٧).

Al-Ibānah ʿan Maʿānī Al-Qirāʾāt, Abū Muḥammad Makkī Ibn Abī Ṭālib Al-Qaysī (T. 437 H), Taḥqīq ʿAbd Al-Fattāḥ Ismāʿīl Tilbī, Dār Al-Nahḍah Li-Al-Ṭibāʿah Wa-Al-Nashr, Ṣ. 47.

١٥ كتاب العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت: ١٧٠هـ)، تحقيق : دكتور مهدى المخزومي ودكتور ابراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، بيروت –٢٠٠٠/مع لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢١هـ / ٢٠٠٠)، (١/ ٢١١).

Taḥqīq Mahdī Al-Makhzūmī Wa-Ibrāhīm Al-Sāmirrāʾī, Dār Wa-Maktabat Al-Hilāl, Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1421 H / 2000 M, 1/211.

١٦ سر صناعة الأعراب، أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت: ٣٩٢هـ)، دار الكتب العلمية، (١/ ٢٩).

Sirr Ṣināʿat Al-Iʿrāb, Abū Al-Fatḥ ʿUthmān Ibn Jinnī Al-Mawṣilī (T. 392 H), Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah, 1/29.

١٧ لسان العرب، ابن منظور (١٥/ ٢٢٦)

Lisān Al-ʿArab, Ibn Manẓūr, 15/226.

١٨ المفردات في غريب القرآن، الراغب الأصفهاني (ت: ٥٠٢هـ)، تحقيق: صفوان، عدنان الداودي، الدار الشامية – دمشق، الطبعة الأولى ( ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢م). (٨٥٦).

Al-Mufradāt Fī Gharīb Al-Qurʾān, Al-Rāghib Al-Aṣfahānī (T. 502 H), Taḥqīq Ṣafwān ʿAdnān Al-Dāwūdī, Al-Dār Al-Shāmiyyah, Dimashq, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1412 H / 1992 M, Ṣ. 856.

١٩ معجم مقاييس اللغة، أحمد بن فارس (٦/ ٨٨،)

Muʿjam Maqāyīs Al-Lughah, Aḥmad Ibn Fāris, 6/88.

٢٠ كتاب التعريفات علي بن محمد الجرجاني (ت: ٨١٦هـ)، تح جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان، الطبعة الأولى (١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣م). (٦٤).

Kitāb Al-Taʿrīfāt, ʿAlī Ibn Muḥammad Al-Jurjānī (T. 816 H), Taḥqīq Jamāʿah Min Al-ʿulamāʾ, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah, Bayrūt, Lubnān, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1403 H / 1983 M, Ṣ. 64.

٢١ معجم مصطلحات علم القراءات القرآنية وما يتعلق به، د. عبد العلي المسؤول (١٥٥-١٥٦).

Muʿjam Muṣṭalaḥāt ʿIlm Al-Qirāʾāt Al-Qurʾāniyyah Wa-Mā Yataʿallaqu Bihi, Dr. ʿAbd Al-ʿAlī Al-Masʾūl, Ṣ. 155–156.

[22] المصدر نفسه ، (١٥٦-١٥٧).

Al-Maṣdar Nafsuhu, Ṣ. 156–157.

[٢٣] صفحات في علوم القراءات، من عبد الغفور السندي ، المكتبة الإمامية مكه المكرمة ، الطبعة الأولى (١٤١٥هـ . ١٩٩٥م)، (١/ ٢٨٦).

Ṣafaḥāt Fī ʿUlūm Al-Qirāʾāt, Min ʿAbd Al-Ghafūr Al-Sindī, Al-Maktabah Al-Imāmiyyah, Makkah Al-Mukarramah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1415 H / 1995 M, 1/286.

[24] الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، الجوهري (١/ ٦٥).

Al-Ṣiḥāḥ: Tāj Al-Lughah Wa-Ṣiḥāḥ Al-ʿArabiyyah, Al-Jawharī, 1/65

[٢٥] الأعلام، خير الدين الزركلي (ت: ١٣٩٦هـ)، دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة عشر (١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م)، (١/ ٩٧)

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī (T. 1396 H), Dār Al-ʿIlm Li-Al-Malāyīn, Al-Ṭabʿah Al-Khāmisah ʿasharah, 1423 H / 2002 M, 1/97.

[٢٦] النهاية في غريب الحديث، مجد الدين ابن الأثير (ت: ٦٠٦هـ)، تح طاهر أحمد الزاوي وغيره، المكتبة العلمية–بيروت، (٤/ ٣٠).

Al-Nihāyah Fī Gharīb Al-Ḥadīth, Majd Al-Dīn Ibn Al-Athīr (T. 606 H), Taḥqīq Ṭāhir Aḥmad Al-Zāwī Wa-Ghayrihi, Al-Maktabah Al-ʿIlmiyyah, Bayrūt, 4/30.

[٢٧] صفحات في علوم القراءات، من عبد الغفور السندي ، (٩).

Ṣafaḥāt Fī ʿUlūm Al-Qirāʾāt, Min ʿAbd Al-Ghafūr Al-Sindī, Ṣ. 9.

[٢٨] مدخل في علوم القراءات السيد رزق الطويل (ت: ١٤١٩هـ)، المكتبة الفيصلية، الطبعة الأولى (١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥م)، (٢٧).

Madkhal Fī ʿUlūm Al-Qirāʾāt, Al-Sayyid Rizq Al-Ṭawīl (T. 1419 H), Al-Maktabah Al-Fayṣaliyyah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1405 H / 1985 M, Ṣ. 27.

[٢٩] منجد المقرئين ومرشد الطالبين ابن الجزري (ت: ٨٣٣هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى (١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م)،(٩).

Munjid Al-Muqriʾīn Wa-Murshid Al-Ṭālibīn, Ibn Al-Jazarī (T. 833 H), Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1420 H / 1999 M, Ṣ. 9.

[٣٠] القراءات وأثرها في علوم العربية ، مُحَمَّد سالم محيسن (ت: ١٤٢٢هـ) مكتبة الكليات الأزهرية – القاهرة، الطبعة الأولى (١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م). (١/ ٩).

Al-Qirāʾāt Wa-Atharuhā Fī ʿUlūm Al-ʿArabiyyah, Muḥammad Sālim Muḥaysin (T. 1422 H), Maktabat Al-Kulliyyāt Al-Azhariyyah, Al-Qāhirah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1404 H / 1984 M, 1/9

٣١ إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر، أحمد بن الدمياطي (ت: ١١١٧هـ)، تح أنس مهرة، دار الكتب العلمية – لبنان، الطبعة )الثالثة (١٤٢٧ هـ / ٢٠٠٦م، (٦).

Ithāf Fuḍalāʾ Al-Bashar Fī Al-Qirāʾāt Al-Arbaʿ ʿAsharah, Aḥmad Ibn Al-Dimyāṭī (T. 1117 H), Taḥqīq Anas Mahrah, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah, Lubnān, Al-Ṭabʿah Al-Thālithah, 1427 H / 2006 M, Ṣ. 6.

٣٢ علم القراءات ونشأته وأطواره وأثره في العلوم الشرعية، د. نبيل بن مُحَمَّد إبراهيم آل اسماعيل مكتبة التوبة، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة )الأولى،(١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م،(٣٣٠).

ʿIlm Al-Qirāʾāt Wa-Nashʾatuhu Wa-Aṭwāruhu Wa-Atharuhu Fī Al-ʿUlūm Al-Sharʿiyyah, Dr. Nabīl Ibn Muḥammad Ibrāhīm Āl Ismāʿīl, Maktabat Al-Tawbah, Al-Riyāḍ, Al-Mamlakah Al-ʿArabiyyah Al-Saʿūdiyyah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1421 H / 2000 M, Ṣ. 330.

٣٣ الأعلام، خير الدين الزركلي (٣/ ١٣٥)

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 3/135.

٣٤ المصدر نفسه ، (٤/ ٢٨٣)

Al-Maṣdar Nafsuhu, 4/283.

٣٥ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، ( ٣٦٧).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirāʾāt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, Ṣ. 367.

٣٦ جامع البيان عن تأويل أي القرآن مُحَمَّد بن جرير أبو جعفر الطبري (ت: ٣١٠هـ)، تح الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة )الأولى (١٤٢٢ هـ/٢٠٠١م. (١٤/ ٨٥)

Jāmiʿ Al-Bayān ʿan Taʾwīl Ayy Al-Qurʾān, Muḥammad Ibn Jarīr Abū Jaʿfar Al-Ṭabarī (T. 310 H), Taḥqīq Dr. ʿAbd Allāh Ibn Al-Muḥsin Al-Turkī, Dār Hijr, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1422 H / 2001 M, 14/85.

٣٧ غاية النهاية في طبقات القراء شمس الدين أبو الخير ابن الجزري (ت: ٨٣٣هـ)، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الأولى (١٣٥١هـ / ١٩٣٣م). (١/ ٢٧٤)

Ghāyat Al-Nihāyah Fī Ṭabaqāt Al-Qurrāʾ, Shams Al-Dīn Abū Al-Khayr Ibn Al-Jazarī (T. 833 H), Maktabat Ibn Taymiyyah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1351 H / 1933 M, 1/274.

٣٨ الأعلام، خير الدين الزركلي (٣/ ٤١)

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 3/41.

٣٩ التيسير في القراءات السبع، عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني (ت: ٤٤٤هـ). تحقيق: اوتو تريزل، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الثانية (١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م). (٧٤).

Al-Taysīr Fī Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ, ʿUthmān Ibn Saʿīd Abū ʿAmr Al-Dānī (T. 444 H), Taḥqīq: Otto Trezel, Dār Al-Kitāb Al-ʿArabī – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Thāniyah, 1404 H / 1984 M, 74.

٤٠ جامع البيان عن تأويل أي القرآن مُحَمَّد بن جرير أبو جعفر الطبري، (١\٢٨٥).

Jāmiʿ Al-Bayān ʿan Taʾwīl Ayy Al-Qurʾān, Muḥammad Ibn Jarīr Abū Jaʿfar Al-Ṭabarī, 1/285.

٤١ علم القراءات ونشأته وأطواره وأثره في العلوم الشرعية، د. نبيل بن مُحَمَّد إبراهيم آل اسماعيل ( ٣٤٢).

ʿIlm Al-Qirāʾāt Wa-Nashʾatuhu Wa-Aṭwāruhu Wa-Atharuhū Fī Al-ʿUlūm Al-Sharʿiyyah, Dr. Nabīl Ibn Muḥammad Ibrāhīm Āl Ismāʿīl, Ṣ. 342.

٤٢ المصدر نفسه(٣٤٢).

Al-Maṣdar Nafsuhu, Ṣ. 342.

٤٣ المصدر نفسه (٣٤٢).

Al-Maṣdar Nafsuhu, Ṣ. 342.

٤٤ معجم حفاظ القرآن عبر التاريخ، مُحَمَّد سالم محيسن (ت: ١٤٢٢هـ)، دار الجيل – بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ / ١٩٩٢م)، (١\٥٥٠).

Muʿjam Ḥuffāẓ Al-Qurʾān ʿAbr Al-Tārīkh, Muḥammad Sālim Muḥaysin (T. 1422 H), Dār Al-Jīl – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1412 H / 1992 M, 1/550.

٤٥ المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت: ٣٩٢هـ)، وزارة الأوقاف – المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، الطبعة ( ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م)، (١\٥٠).

Al-Muḥtasib Fī Tabyīn Wujūh Shawādh Al-Qirāʾāt Wa-Al-Iḍāḥ ʿanhā, Abū Al-Fatḥ ʿUthmān Ibn Jinnī Al-Mawṣilī (T. 392 H), Wizārat Al-Awqāf – Al-Majlis Al-Aʿlā Lil-Shuʾūn Al-Islāmiyyah, Al-Ṭabʿah 1420 H / 1999 M, 1/50.

٤٦ الأعلام، خير الدين الزركلي، (٦\٢٨).

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 6/28.

٤٧ النشر في القراءات العشر، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري (ت: ٨٣٣هـ). مُحَمَّد الصباع (ت: ١٣٨٠ هـ)، دار الكتاب العلمية (٥٧).

Al-Nashr Fī Al-Qirāʾāt Al-ʿAshr, Shams Al-Dīn Abū Al-Khayr Ibn Al-Jazarī (T. 833 H), Muḥammad Al-Ṣubāʿ (T. 1380 H), Dār Al-Kitāb Al-ʿIlmiyyah, 57.

٤٨ الجامع لأحكام القرآن أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت: ٦٧١هـ)، تح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية –القاهرة، الطبعة الثانية ( ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤م)،(١\١٨٥)

Al-Jāmiʿ Li-Aḥkām Al-Qurʾān, Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Anṣārī Al-Qurṭubī (T. 671 H), Taḥqīq Aḥmad Al-Bardūnī Wa

Ibrāhīm Aṭfīsh, Dār Al-Kutub Al-Miṣriyyah – Al-Qāhirah, Al-Ṭabʿah Al-Thāniyah, 1384 H / 1964 M, 1/185.

٤٩ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، ( ١٣٧).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirā'āt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 137.

٥٠ الجامع لأحكام القرآن أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد الأنصاري القرطبي، (١\١٨٥).

Al-Jāmiʿ Li-Aḥkām Al-Qurʾān, Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Anṣārī Al-Qurṭubī, 1/185.

٥١ ميزان الإعتدال في نقد الرجال شمس الدين الذهبي (ت: ٧٤٨هـ)، تح على مُحَمَّد البجاوي، دار المعرفة، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى (١٣٨٢هـ / ١٩٦٣م)، (٣\٥٧٥).

Mīzān Al-Iʿtidāl Fī Naqd Al-Rijāl, Shams Al-Dīn Al-Dhahabī (T. 748 H), Taḥqīq ʿAlī Muḥammad Al-Bajāwī, Dār Al-Maʿrifah – Bayrūt, Lubnān, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1382 H / 1963 M, 3/575.

٥٢ الجامع لأحكام القرآن أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد الأنصاري القرطبي، (١\١٣٩).

Al-Jāmiʿ Li-Aḥkām Al-Qurʾān, Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Anṣārī Al-Qurṭubī, 1/139.

٥٣ غاية النهاية في طبقات القراء شمس الدين أبو الخير ابن الجزري (:٢\ ٣٣٠)

Ghāyat Al-Nihāyah Fī Ṭabaqāt Al-Qurrā', Shams Al-Dīn Abū Al-Khayr Ibn Al-Jazarī, 2/330.

٥٤ النشر في القراءات العشر، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري (٥٥،).

Al-Nashr Fī Al-Qirā'āt Al-ʿAshr, Shams Al-Dīn Abū Al-Khayr Ibn Al-Jazarī, 55.

٥٥ الجامع لأحكام القرآن أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد الأنصاري القرطبي، (١١٣٩-١٤٠).

Al-Jāmiʿ Li-Aḥkām Al-Qurʾān, Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Anṣārī Al-Qurṭubī, 1139–140.

٥٦ المصد نفسه، (١\ ١٤٠).

Al-Maṣdar Nafsuhu, 1/140.

٥٧ معجم التعريفات علي بن مُحَمَّد السيد الشريف الجرجاني (ت: ٨١٦هـ). تحقيق مُحَمَّد صديق المنشاوي، دار الفضيلة، القاهرة، (١٨١).

Muʿjam Al-Taʿrīfāt, ʿAlī Ibn Muḥammad Al-Sayyid Al-Sharīf Al-Jurjānī (T. 816 H), Taḥqīq Muḥammad Ṣadīq Al-Manshāwī, Dār Al-Faḍīlah, Al-Qāhirah, 181.

٥٨ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي،(٢٧٨).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirā'āt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 278.

٥٩ الأعلام، خير الدين الزركلي، (٣\٣٤٠)

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 3/340.

٦٠ المصدر نفسه ، (٣\٥٩)

Al-Maṣdar Nafsuhu, 3/59.

٦١ أحاسن الأخبار في محاسن السبعة الأخيار، أمين الدين الحارثي الحنفي (ت: ٧٦٨هـ)، تح أبي عمرو الحسيني، دار الكتب العلمية ، بيروت – لبنان، (٥٣).

Aḥāsīn Al-Akhbār Fī Maḥāsin Al-Sabʿah Al-Akhyār, Amīn Al-Dīn Al-Ḥārithī Al-Ḥanafī (T. 768 H), Taḥqīq Abī ʿAmr Al-Ḥusaynī, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, Lubnān, 53.

٦٢ النشر في القراءات العشر، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري (١\١٦).

Al-Nashr Fī Al-Qirā'āt Al-ʿAshr, Shams Al-Dīn Abū Al-Khayr Ibn Al-Jazarī, 1/16.

٦٣ الأعلام، خير الدين الزركلي (١\٤٠)

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 1/40.

٦٤ معاني القرآن وإعرابه، أبو اسحاق الزجاج (ت: ٣١١هـ)، تح: عبد الجليل عبدة سلبي، عالم الكتب – بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨م)،( ٢\٣٢٠).

Maʿānī Al-Qurʾān Wa-Iʿrābuh, Abū Isḥāq Al-Zujāj (T. 311 H), Taḥqīq ʿAbd Al-Jalīl ʿAbdah Salbī, ʿĀlam Al-Kutub – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1408 H / 1988 M, 2/320.

٦٥ النشر في القراءات العشر، شمس الدين أبو الخير ابن الجزري ،( ٦٣)

Al-Nashr Fī Al-Qirā'āt Al-ʿAshr, Shams Al-Dīn Abū Al-Khayr Ibn Al-Jazarī, 63.

٦٦ البحر المحيط في التفسير، أبو حيان مُحَمَّد بن يوسف الأندلسي (ت: ٧٤٥ هـ)، تح: صدقي مُحَمَّد جميل، دار الفكر – بيروت. (١٥\٥).

Al-Baḥr Al-Muḥīṭ Fī Al-Tafsīr, Abū Ḥayān Muḥammad Ibn Yūsuf Al-Andalusī (T. 745 H), Taḥqīq Ṣidqī Muḥammad Jamīl, Dār Al-Fikr – Bayrūt, 5/15.

٦٧ الأعلام، خير الدين الزركلي ،( ٢\٦٩)

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 2/69.

٦٨ البحر المحيط في التفسير، أبو حيان مُحَمَّد بن يوسف الأندلسي (١٥\٥)

Al-Baḥr Al-Muḥīṭ Fī Al-Tafsīr, Abū Ḥayān Muḥammad Ibn Yūsuf Al-Andalusī, 5/15.

٦٩ المصدر نفسه،( ١٥\٥)

Al-Maṣdar Nafsuhu, 5/15.

٧٠ معجم مصطلحات علم القراءات القرآنية وما يتعلق به، المسؤول، (٢٧١).

Muʿjam Muṣṭalaḥāt ʿIlm Al-Qirāʾāt Al-Qurʾāniyyah Wa-Mā Yataʿallaqu Bihi, Al-Masʾūl, 271.

٧١ علم القراءات ونشأته وأطواره وأثره في العلوم الشرعية، د. نبيل بن مُحَمَّد إبراهيم، (٣٥٢).

ʿ Ilm Al-Qirāʾāt Wa-Nashʾatuhu Wa-Aṭwāruhu Wa-Atharuhū Fī Al-ʿUlūm Al-Sharʿiyyah, Dr. Nabīl Ibn Muḥammad Ibrāhīm, 352.

٧٢ معجم مصطلحات علم القراءات القرآنية وما يتعلق به، المسؤول (٢١٩).

Muʿjam Muṣṭalaḥāt ʿIlm Al-Qirāʾāt Al-Qurʾāniyyah Wa-Mā Yataʿallaqu Bihi, Al-Masʾūl, 219.

٧٣ مدخل في علوم القراءات السيد رزق الطويل، (٤٩).

Madkhal Fī ʿUlūm Al-Qirāʾāt, Al-Sayyid Rizq Al-Ṭawīl, 49.

٧٤ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، (١٤٠)

Al-Sabʿah Fī Al-Qirāʾāt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 140.

٧٥ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، شهاب الدين أحمد بن يوسف السمين الحلبي (٧٥٦هـ)، تح: الدكتور أحمد مُحَمَّد الخراط، دار القلم – دمشق، (١\١١١).

Al-Durr Al-Maṣūn Fī ʿUlūm Al-Kitāb Al-Maknūn, Shihāb Al-Dīn Aḥmad Ibn Yūsuf Al-Samīn Al-Ḥalabī (756 H), Taḥqīq Dr. Aḥmad Muḥammad Al-Kharrāṭ, Dār Al-Qalam – Dimashq, 1/111.

٧٦ معرفة القراء الكبار على الطبقات والاعصار، شمس الدين الذهبي (ت: ٧٤٨هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى (١٤١٧هـ / ١٩٩٧م)، (٥١).

Maʿrifat Al-Qurrāʾ Al-Kibār ʿalā Al-Ṭabaqāt Wa Al-ʿAṣr, Shams Al-Dīn Al-Dhahabī (T. 748 H), Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1417 H / 1997 M, 51.

٧٧ التيسير في القراءات السبع، عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني، (٨٩).

Al-Taysīr Fī Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ, ʿUthmān Ibn Saʿīd Abū ʿAmr Al-Dānī, 89.

٧٨ البحر المحيط في التفسير، أبو حيان مُحَمَّد بن يوسف الأندلسي (٣\٢٣٤).

Al-Baḥr Al-Muḥīṭ Fī Al-Tafsīr, Abū Ḥayān Muḥammad Ibn Yūsuf Al-Andalusī, 3/234.

٧٩ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، السمين الحلبي (٥\٥٣٩)

Al-Durr Al-Maṣūn Fī ʿUlūm Al-Kitāb Al-Maknūn, Al-Samīn Al-Ḥalabī, 5/539.

٨٠ البحر المحيط في التفسير، أبو حيان مُحَمَّد بن يوسف الأندلسي (٥\٢٥١).

Al-Baḥr Al-Muḥīṭ Fī Al-Tafsīr, Abū Ḥayān Al-Andalusī, 5/251.

٨١ الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحجمها، أبي مُحَمَّد مكي بن أبي طالب القيسي ، مؤسسة الرسالة (ت: ٤٣٧هـ)، تح الدكتور محي الدين رمضان. بيروت الطبعة الخامة ( ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧م) (٢\٢١٦).

Al-Kashf ʿan Wujūh Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ Wa-ʿIlalihā Wa-Ḥajmuhā, Abī Muḥammad Makkī Ibn Abī Ṭālib Al-Qaysī, Muʾassasat Al-Risālah (T. 437 H), Taḥqīq Dr. Muḥyī Al-Dīn Ramaḍān, Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Khāmah, 1418 H / 1997 M, 2/216.

٨٢ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، (٥٤٠).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirāʾāt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 540.

٨٣ الحجة في القراءات السبع، الحسين بن أحمد بن خالويه (ت: ٣٧٠هـ)، تحقيق: العالم سالم مكرم، دار الشروق بيروت الطبعة الرابعة (١٤٠١هـ/١٩٨٠م. (٢٩٨).

Al-Ḥujjah Fī Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ, Al-Ḥusayn Ibn Aḥmad Ibn Khāluwayh (T. 370 H), Taḥqīq Al-ʿĀlim Sālim Makram, Dār Al-Shurūq, Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Rābiʿah, 1401 H / 1980 M, 298.

٨٤ الموضح في وجوه القراءات وعللها، نصر بن علي الشيرازي (ت: ٥٦٥هـ)الدكتور عمر حمدان النبي الجماعة الخيرية لتحفيظ القرآن – جدة، الطبعة )الأولى (١٤١٤هـ / ١٩٩٣م.( ١\١٠٧٢).

Al-Muwaḍaḥ Fī Wujūh Al-Qirāʾāt Wa-ʿIlalihā, Naṣr Ibn ʿAlī Al-Shīrāzī (T. 565 H), Al-Jamāʿah Al-Khayriyyah Li-Taḥfīẓ Al-Qurʾān – Jeddah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1414 H / 1993 M, 1/1072.

٨٥ حجة القراءات، عبد الرحمن ابن زنجلة (ت: ٤٠٣هـ)، تح: سعيد الأفغاني، دار الرسالة،(٥٩٨ ).

Ḥujjat Al-Qirāʾāt, ʿAbd Al-Raḥmān Ibn Zanjalah (T. 403 H), Taḥqīq Saʿīd Al-Afghānī, Dār Al-Risālah, 598.

٨٦ جامع البيان عن تأويل أي القرآن مُحَمَّد بن جرير أبو جعفر الطبري (٢٠\٥١٥)

Jāmiʿ Al-Bayān ʿan Taʾwīl Ayy Al-Qurʾān, Muḥammad Ibn Jarīr Abū Jaʿfar Al-Ṭabarī, 20/515.

٨٧ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو مُحَمَّد بن عطية الأندلى (ت: ٥٤٢هـ)، تح عبد السلام عبد الشافي مُحَمَّد، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى (١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م)( ٤\٤٥٣) .

Al-Muḥarrar Al-Wajīz Fī Tafsīr Al-Kitāb Al-ʿAzīz, Abū Muḥammad Ibn ʿAṭiyyah Al-Andalūlī (T. 542 H), Taḥqīq ʿAbd Al-Salām ʿAbd Al-Shāfī Muḥammad, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1422 H / 2001 M, 4/453.

٨٨ النكت والعيون، علي بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تح السيد ابن المحمود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت ابن عمد. (٥\١٦).

Al-Nukat Wa Al-ʿUyūn, ʿAlī Ibn Muḥammad Al-Māwardī (T. 450 H), Taḥqīq Al-Sayyid Ibn Al-Maḥmūd Ibn ʿAbd Al-Raḥīm, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, 5/16.

٨٩ معالم التنزيل في تفسير القرآن، أبو مُحَمَّد مسعود البغوي ( ١٠ ) من القران الله العمر وآخرون، دار علية النشر والتوزيع، الطبعة الرابعة (١٤١٧هـ / ١٩٩٧م)، (١٧\٧).

Maʿālim Al-Tanzīl Fī Tafsīr Al-Qurʾān, Abū Muḥammad Masʿūd Al-Baghawī (T. 510 H), Dār ʿUliyyah Al-Nashr Wa Al-Tawzīʿ, Al-Ṭabʿah Al-Rābiʿah, 1417 H / 1997 M, 7/17.

٩٠ الكشاف عن حقائق الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ). (٣٧ )الثالثة (١٤٠٧هـ/١٩٨٦ء غوامض التنزيل ابو القاسم محمود الطبعة الكتاب العربي بيروت. (١٥\٤)

Al-Kashshāfʿan Ḥaqāʾiq Al-Zamakhsharī (T. 538 H), Al-Ṭabʿah Al-Thālithah, 1407 H / 1986 M, 4/15.

٩١ البحر المحيط في التفسير، أبو حيان مُحَمَّد بن يوسف الأندلسي (٦٥\٩).

Al-Baḥr Al-Muḥīṭ Fī Al-Tafsīr, Abū Ḥayān Al-Andalusī, 9/65.

٩٢ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، السمين الحلبي (٢٦٨\٩)

Al-Durr Al-Maṣūn Fī ʿUlūm Al-Kitāb Al-Maknūn, Al-Samīn Al-Ḥalabī, 9/268.

٩٣ تفسير القرآن العظيم، اسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت: ٧٧٤هـ)، لخ: سلامة دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية (١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م). (٥٧٥\٦).

Tafsīr Al-Qurʾān Al-ʿAẓīm, Ismāʿīl Ibn ʿUmar Ibn Kathīr Al-Dimashqī (T. 774 H), Taḥqīq Salāmah, Dār Ṭayyibah Li Al-Nashr Wa Al-Tawzīʿ, Al-Ṭabʿah Al-Thāniyah, 1420 H / 1999 M, 6/575.

٩٤ تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن الناصر بن ع الله السعدي – : ١٣٧٦هـ)، تح عند الرحمن بن معد الموسحق، مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى ( ١٤٢٠ هـ / ٢٠٠٠ )، (٦٩٥ ).

Taysīr Al-Karīm Al-Raḥmān Fī Tafsīr Kalām Al-Mannān, ʿAbd Al-Raḥmān Al-Nāṣir Ibn ʿAbd Allāh Al-Saʿdī, Taḥqīq ʿInd Al-Raḥmān Ibn Muʿad Al-Mūsḥaq, Muʾassasat Al-Risālah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1420 H / 2000 M, 695.

٩٥ أيسر التفاسير الكلام العلي الكبير، أبو بكر جابر بن موسى الجزائري (ت: ١٤٣٩هـ)، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة الخامة (١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م)، (٣٩٦\٤)

Aysar Al-Tafāsīr Al-Kalām Al-ʿAlī Al-Kabīr, Abū Bakr Jābir Ibn Mūsā Al-Jazāʾirī (T. 1439 H), Maktabat Al-ʿUlūm Wa Al-Ḥikm, Al-Madīnah Al-Munawwarah, KSA, Al-Ṭabʿah Al-Khāmah, 1424 H / 2003 M, 4/396.

٩٦ التحرير والتنوير، مُحَمَّد الطاهر ابن عاشور (ت: ١٣٩٣هـ)، الدار التونسية للنشر، (٧٩٦٢\١)

Al-Tahrīr Wa Al-Tanwīr, Muḥammad Al-Ṭāhir Ibn ʿĀshūr (T. 1393 H), Dār Al-Tūnisiyyah Li Al-Nashr, 1/7962.

٩٧ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، (٥٧٧).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirāʾāt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 577.

٩٨ الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحجمها، أبي مُحَمَّد مكي بن أبي طالب القيسي ،( ١\٢٨٤)
Al-Kashf ʿan Wujūh Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ Wa-ʿIlalihā Wa-Ḥajmuhā, Abī Muḥammad Makkī Ibn Abī Ṭālib Al-Qaysī, 1/284.

٩٩ الحجة في القراءات السبع، الحسين بن أحمد بن خالويه ،( ٣١٧) ، و حجة القراءات، عبد الرحمن ابن زنجلة (٦٣٧) .
Al-Ḥujjah Fī Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ, Al-Ḥusayn Ibn Aḥmad Ibn Khāluwayh, 317.Ḥujjat Al-Qirāʾāt, ʿAbd Al-Raḥmān Ibn Zanjalah, 637.

١٠٠ جامع البيان عن تأويل أي القرآن مُحَمَّد بن جرير أبو جعفر الطبري (٢١\٤٨٣).
Jāmiʿ Al-Bayān ʿan Taʾwīl Ayy Al-Qurʾān, Muḥammad Ibn Jarīr Abū Jaʿfar Al-Ṭabarī, 21/483.

١٠١ معاني القرآن، أبو جعفر النحاس (ت: ٣٣٨هـ)، تح مُحَمَّد على الصابوني لجامعة أم القرى – مكة المكرمة، الطبعة الأولى (١٤٠٩ هـ / ١٩٨٨م). (٢\٢٧٩).
Maʿānī Al-Qurʾān, Abū Jaʿfar Al-Naḥḥās (T. 338 H), Taḥqīq Muḥammad ʿAlī Al-Ṣābūnī, Jāmiʿat Umm Al-Qurā, Al-Makkah Al-Mukarramah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1409 H / 1988 M, 2/279.

١٠٢ النكت والعيون، علي بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد الماوردي ، (٥\١٨٦).
Al-Nukat Wa Al-ʿUyūn, Al-Māwardī, 5/186.

١٠٣ أحكام القرآن، مُحَمَّد بن عبد الله بن العربي المالكي (ت: ٥٤٣هـ)، تح مُحَمَّد عبد القادر عطاء دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، الطبعة الثالثة ( ١٤٢٤ هـ / ٢٠٠٣م). (٤\٨٧)
Aḥkām Al-Qurʾān, Muḥammad Ibn ʿAbd Allāh Ibn Al-ʿArabī Al-Mālikī (T. 543 H), Taḥqīq Muḥammad ʿAbd Al-Qādir ʿAṭā, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, 3/87.

١٠٤ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو مُحَمَّد بن عطية (٥\٢٠) .
Al-Muḥarrar Al-Wajīz Fī Tafsīr Al-Kitāb Al-ʿAzīz, Abū Muḥammad Ibn ʿAṭiyyah, 5/20

١٠٥ الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، السمين الحلبي (٩\٥٣٠) .
Al-Durr Al-Maṣūn Fī ʿUlūm Al-Kitāb Al-Maknūn, Al-Samīn Al-Ḥalabī, 9/530.

١٠٦ الإكليل في استنباط التنزيل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: ٩١١هـ)، تحسيف الدين عبد القادر الكاتب، دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠١هـ / ١٩٨١م)، (٢٢٩).
Al-Ikhlīl Fī Istinbāṭ Al-Tanzīl, ʿAbd Al-Raḥmān Ibn Abī Bakr Al-Suyūṭī (T. 911 H), Taḥsīf Al-Dīn ʿAbd Al-Qādir Al-Kātib, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1401 H / 1981 M, 229.

١٠٧ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، (٥٨١).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirā'āt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 581.

١٠٨ جمع الجوامع المعروف بـ «الجامع الكبير، المؤلف: جلال الدين السيوطي (٨٤٩ – ٩١١ هـ، المحقق: مختار إبراهيم الهائج – عبد الحميد محمد ندا – حسن عيسى عبد الظاهر، الناشر: الأزهر الشريف، القاهرة – جمهورية مصر العربية، الطبعة: الثانية، ١٤٢٦ هـ – ٢٠٠٥ م، (٦٧٢\٢٣).

Jamʿ Al-Jawāmīʿ Al-Maʿrūf Bi "Al-Jāmiʿ Al-Kabīr", Jalāl Al-Dīn Al-Suyūṭī (849–911 H), Taḥqīq Mukhtār Ibrāhīm Al-Hā'ij, ʿAbd Al-Ḥamīd Muḥammad Naddā, Ḥasan ʿĪsā ʿAbd Al-Ẓāhir, Al-Azhar Al-Sharīf, Al-Qāhirah, Al-Ṭabʿah Al-Thāniyah, 1426 H / 2005 M, 23/672.

١٠٩ معاني القرآن وإعرابه، أبو اسحاق الزجاج، (٣٩٩\٤) .

Maʿānī Al-Qurʾān Wa Iʿrābuh, Abū Isḥāq Al-Zajjāj, 4/399.

١١٠ الأعلام، خير الدين الزركلي، (١٧\٥) ، و فتح القدير محمد بن علي الشوكاني (ت: ١٢٥٠هـ)، دار الكلم الطيب دمشق، الطبعة الأولى (١٤١٤هـ / ١٩٩٤م)، (٦١٧\٤).

Al-Aʿlām, Khayr Al-Dīn Al-Ziriklī, 5/17. Fatḥ Al-Qadīr, Muḥammad Ibn ʿAlī Al-Shawkānī (T. 1250 H), Dār Al-Kalim Al-Ṭayyib – Dimashq, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1414 H / 1994 M, 4/617.

١١١ الأعلام، خير الدين الزركلي (١٦٧\٦) ، و فتح البيان في مقاصد القرآن أبو الطيب محمد صديق القنوجي (ت: ١٣٠٧هـ)، تح عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، المكتبة العصرية صيدا – بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ / ١٩٩٢م).( ٣٠٤\١٢).

Al-Aʿlām, Al-Ziriklī, 6/167. Fatḥ Al-Bayān Fī Maqāṣid Al-Qurʾān, Abū Al-Ṭayyib Muḥammad Ṣadīq Al-Qanūjī (T. 1307 H), Taḥqīq ʿAbd Allāh Ibn Ibrāhīm Al-Anṣārī, Al-Maktabah Al-ʿAṣriyyah, Ṣaydā – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1412 H / 1992 M, 12/304.

١١٢ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو محمد بن عطية (٣٧\٥).

Al-Muḥarrar Al-Wajīz Fī Tafsīr Al-Kitāb Al-ʿAzīz, Abū Muḥammad Ibn ʿAṭiyyah, 5/37.

١١٣ الجواهر الحسان في تفسير القرآن، عبد الرحمن بن محمد الثعالبي (ت: ٨٧٥هـ)، تح الشيخان محمد على وعادل أحمد، دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ / ١٩٩٧م)، (١٦٢\٥).

Al-Jawāhir Al-Ḥisān Fī Tafsīr Al-Qurʾān, ʿAbd Al-Raḥmān Ibn Muḥammad Al-Thuʿālibī (T. 875 H), Taḥqīq Al-Shaykhān Muḥammad ʿAlī Wa ʿĀdil Aḥmad, Dār Iḥyā' Al-Turāth Al-ʿArabī – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1418 H / 1997 M, 5/162.

١١٤ النكت والعيون، علي بن محمد بن محمد الماوردي (٢٠٤\٥).

Al-Nukat Wa Al-ʿUyūn, Al-Māwardī, 5/204.

١١٥ التبيان في إعراب القرآن، أبو البقاء عبد الله بن الحسين العكبري (ت: ٦١٦هـ)، تحقيق: على محمد البجاوي،( ١١٣٣\٢).

Al-Tabyān Fī Iʿrāb Al-Qurʾān, Abū Al-Baqāʾ ʿAbd Allāh Ibn Al-Ḥusayn Al-ʿAkbarī (T. 616 H), Taḥqīq ʿAlī Muḥammad Al-Bajāwī, 2/1133.

١١٦ الجامع لأحكام القرآن أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد الأنصاري القرطبي (٣٠\١٦).

Al-Jāmiʿ Li-Aḥkām Al-Qurʾān, Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Anṣārī Al-Qurṭubī, 16/30.

١١٧ تعلم الدرر في تناسب الآيات والور، ابراهيم بن عمر البقاعي (ت: ٨٨٥هـ). دار الكتاب الإسلامي، القاهرة (٣١٥\١٧)

Taʿallum Al-Durar Fī Tanāsub Al-Āyāt Wa Al-Awār, Ibrāhīm Ibn ʿUmar Al-Buqāʿī (T. 885 H), Dār Al-Kitāb Al-Islāmī, Al-Qāhirah, 17/315.

١١٨ إرشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم أبو السعود مُحَمَّد بن مصطفى (ت: ٩٨٢هـ)، دار إحياء التراث العربي – بيروت، ( ٣٣\٨)

Irshād Al-ʿAql Al-Salīm Ilā Mazāyā Al-Kitāb Al-Karīm, Abū Al-Saʿūd Muḥammad Ibn Muṣṭafā (T. 982 H), Dār Iḥyāʾ Al-Turāth Al-ʿArabī – Bayrūt, 8/33.

١١٩ روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، شهاب الدين محمود الألوسي (ت: ١٢٧٠هـ)، تح على عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.(٤١\١٣١).

Rūḥ Al-Maʿānī Fī Tafsīr Al-Qurʾān Al-ʿAẓīm, Shihāb Al-Dīn Maḥmūd Al-Alūsī (T. 1270 H), Taḥqīq ʿAlī ʿAbd Al-Bārī ʿAṭiyyah, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1415 H / 1995 M, A13/41.

١٢٠ السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، (٦٣٥).

Al-Sabʿah Fī Al-Qirāʾāt, Abū Bakr Ibn Mujāhid Al-Baghdādī, 635.

١٢١ الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحجمها، أبي مُحَمَّد مكي بن أبي طالب القيسي (٣٢١\٢).

Al-Kashfʿan Wujūh Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ Wa-ʿIlalihā Wa-Ḥajmuhā, Abī Muḥammad Makkī Ibn Abī Ṭālib Al-Qaysī, 2/321.

١٢٢ الحجة في القراءات السبع، الحسين بن أحمد بن خالويه (٣٤٥).

Al-Ḥujjah Fī Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ, Al-Ḥusayn Ibn Aḥmad Ibn Khāluwayh, 345.

١٢٣ إعراب القراءات السبع وعللها، مُحَمَّد بن أحمد بن نصر بن خالويه (ت: ٣٧٠هـ) تح ابو مُحَمَّد الأسيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، الطبعة )الأولى (١٣٢٧هـ / ٢٠٠٦م، (٤٤٣).

Iʿrāb Al-Qirāʾāt Al-Sabʿ Wa-ʿIlaluhā, Muḥammad Ibn Aḥmad Ibn Naṣr Ibn Khāluwayh (T. 370 H), Taḥqīq Abū Muḥammad Al-Asyūṭī, Dār Al-Kutub Al-ʿIlmiyyah – Bayrūt, 1st Ed., 1327 H / 2006 M, 443.

١٢٤ حجة القراءات، عبد الرحمن ابن زنجلة، (٧٠٩).

Ḥujjat Al-Qirāʾāt, ʿAbd Al-Raḥmān Ibn Zanjalah, 709.

١٢٥ جامع البيان عن تأويل أي القرآن مُحَمَّد بن جرير أبو جعفر الطبري (٢٣\٣٦٥).

Jāmiʿ Al-Bayān ʿan Taʾwīl Ayy Al-Qurʾān, Muḥammad Ibn Jarīr Abū Jaʿfar Al-Ṭabarī, 23/365.

١٢٦ معاني القراءات مُحَمَّد بن أحمد أبو منصور الأزهري (ت: ٣٧٠ هـ)، جامعة الملك سعود المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ / ١٩٩١ء). (٣\٦٩)

Maʿānī Al-Qirāʾāt, Muḥammad Ibn Aḥmad Abū Manṣūr Al-Azharī (T. 370 H), Jāmiʿat Al-Malik Ṣaud, KSA, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1412 H / 1991 M, 3/69.

١٢٧ الهداية الى بلوغ النهاية، مكي بن أبي طالب القيسي (ت: ٤٤٧هـ)، تح: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية جامعة الشارقة، الطبعة الأولى (١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م)، (١١\٧٤٤٥).

Al-Hidāyah Ilā Bulūgh Al-Nihāyah, Makkī Ibn Abī Ṭālib Al-Qaysī (T. 447 H), Taḥqīq: Majmūʿat Risāʾil Jāmiʿiyyah Bi-Kulliyyat Al-Dirāsāt Al-ʿUlyā, Kulliyyat Al-Sharīʿah Wa Al-Dirāsāt Al-Islāmiyyah, Jāmiʿat Al-Shāriqah, Al-Ṭabʿah Al-Ūlā, 1429 H / 2008 M, 11/7445.

١٢٨ الجامع لأحكام القرآن أبو عبد الله ممد بن أحمد الأنصاري القرطبي، (١٨\٨٩).

Al-Jāmiʿ Li-Aḥkām Al-Qurʾān, Abū ʿAbd Allāh Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Anṣārī Al-Qurṭubī, 18/89.

١٢٩ تفسير القرآن العظيم، اسماعيل بن عمر بن كثير (٨\١٣٩).

Tafsīr Al-Qurʾān Al-ʿAẓīm, Ismāʿīl Ibn ʿUmar Ibn Kathīr, 8/139.

١٣٠ فتح القدير مُحَمَّد بن علي الشوكاني ،( ٥\٢٦٥)

Fatḥ Al-Qadīr, Muḥammad Ibn ʿAlī Al-Shawkānī, 5/265.

١٣١ فتح البيان في مقاصد القرآن أبو الطيب مُحَمَّد صديق القنوجي (١٤\١٢٥).

Fatḥ Al-Bayān Fī Maqāṣid Al-Qurʾān, Abū Al-Ṭayyib Muḥammad Ṣadīq Al-Qanūjī, 14/125.

١٣٢ تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن الناصر السعدي، (٨٦٠).

Taysīr Al-Karīm Al-Raḥmān Fī Tafsīr Kalām Al-Mannān, ʿAbd Al-Raḥmān Al-Nāṣir Al-Saʿdī, 860.

١٣٣ التحرير والتنوير، مُحَمَّد الطاهر ابن عاشور، (١\١٩٨٤،).

Al-Tahrīr Wa Al-Tanwīr, Muḥammad Al-Ṭāhir Ibn ʿĀshūr, 1/1984.